

El pueblo me'phaa confronta el extractivismo minero. Ecología de saberes en la lucha jurídica

The Me'phaa people confront mining extractivism. Ecology of knowledge in the legal struggle

María Teresa Sierra



Edición electrónica

URL: <http://journals.openedition.org/eces/2553>

DOI: 10.4000/eces.2553

ISSN: 1647-0737

Editor

Centro de Estudos Sociais da Universidade de Coimbra

Referencia electrónica

María Teresa Sierra, « El pueblo me'phaa confronta el extractivismo minero. Ecología de saberes en la lucha jurídica », *e-cadernos ces* [En línea], 28 | 2017, Puesto en línea el 15 diciembre 2017, consultado el 21 agosto 2018. URL : <http://journals.openedition.org/eces/2553> ; DOI : 10.4000/eces.2553



MARÍA TERESA SIERRA

EL PUEBLO ME'PHAA CONFRONTA EL EXTRACTIVISMO MINERO. ECOLOGÍA DE SABERES EN LA LUCHA JURÍDICA

Resumen: Abordo la experiencia de un pueblo indígena en México que ha puesto un freno al extractivismo minero usando la lucha jurídica y la movilización social. Destaco dos principales aspectos: a) el sentido en que el derecho propio y los otros saberes entran al lenguaje judicial y lo retan a considerar otras concepciones del mundo; b) los efectos de estos procesos en las identidades colectivas y en la reconfiguración de las autonomías territoriales. Desde esta perspectiva, analizo los alcances y límites de una ecología de saberes en el proceso judicial y el papel del discurso antropológico en su construcción.

Palabras clave: ecología de saberes, extractivismo minero, lucha jurídica, pueblos indígenas, territorio.

THE ME'PHAA PEOPLE CONFRONT MINING EXTRACTIVISM. ECOLOGY OF KNOWLEDGE IN THE LEGAL STRUGGLE

Abstract: In this essay, I approach the experience of an indigenous people in Mexico who managed to defy and halt mining extractivism through legal struggle and social mobilization. Two aspects are salient: a) the way in which their own legal system and their own forms of knowledge enter legal discourse and challenge it to take into account other worldviews; b) the impact of those processes on collective identities and the reshaping of territorial autonomies. From this perspective I analyse the scope and limits of an ecology of knowledge in the judicial process and the role of anthropological discourse in its construction.

Keywords: ecology of knowledge, extractivism, indigenous peoples, legal struggle, minning, territory.

La experiencia del pueblo me'phaa de San Miguel del Progreso, *Júba Wajjín* –en lengua propia–, en la Montaña de Guerrero, al sur occidente de México, refleja la lucha exitosa de una comunidad indígena que se organiza para defender su territorio ante la amenaza de concesiones mineras que afectarían estructuralmente sus cerros sagrados y su espacio vital. En dos ocasiones la comunidad de San Miguel del Progreso solicitó amparo ante la justicia federal, consiguiendo dos sentencias a su favor. En ambos casos la lucha jurídica se ha acompañado de una movilización social y de una estrategia legal basada en los más altos estándares internacionales de derechos humanos reconocidos por México que involucran a los pueblos indígenas. La experiencia me interesa por tres razones: en primer lugar, porque revela la decisión del pueblo me'phaa *Júba Wajjín* de activar sus instituciones en la defensa de su territorio y de acudir al derecho estatal para exigir justicia. En segundo, porque el proceso judicial permite analizar el sentido en que el lenguaje de la cosmovisión y del derecho propio entran en la argumentación judicial generando efectos diferenciados. En tercer lugar, por los retos que ha significado en términos personales acompañar fases de este proceso en el marco de la elaboración de un peritaje antropológico, el cual me fue solicitado por la defensa de San Miguel del Progreso.¹

El desarrollo del peritaje fue una oportunidad única para acompañar un proceso que revela, entre otras cosas, un uso contra-hegemónico del derecho (Santos y Rodríguez-Garavito, 2005) para defender jurisdicciones indígenas. El texto contribuye a mostrar que la lucha jurídica por el territorio desde los pueblos indígenas es también una lucha ontológica –en palabras de Escobar 2014– en la medida que involucra la defensa de otros modos de vida, cuestiona al capitalismo depredador y a la visión occidental del universo. De esta manera, el discurso antropológico del peritaje al visibilizar otras concepciones del mundo en el proceso judicial contribuye a develar las pluralidades normativas en juego y el campo de poder donde se insertan dichas racionalidades. Asimismo, el peritaje antropológico fue clave para fundamentar la sentencia resuelta a favor de la comunidad me'phaa de San Miguel del Progreso, por lo que resulta especialmente relevante.

Desde esta perspectiva, me interesa analizar los alcances y límites de una ecología de saberes en el proceso judicial y el papel del discurso antropológico en su construcción.

1. POLÍTICAS DE DESPOJO, MINERÍA Y RESISTENCIA EN LA MONTAÑA DE GUERRERO

Los datos sobre las concesiones mineras en México, como sucede también en otros países de América Latina, son abrumadores y revelan una política de despojo en curso

¹ La petición fue del Centro de Derechos Humanos de la Montaña Tlachinollan en el marco del juicio de Amparo Indirecto (429/2016).

en el país que busca acceder a los recursos del subsuelo bajo el justificativo de detonar el desarrollo;² en realidad, muestran las formas actuales que asume la acumulación por despojo con impactos desastrosos sobre la población afectada. En aras del “desarrollo” se encubre una política de muerte, una necropolítica (Membe, 2010) que apuesta por garantizar las ganancias de las elites y sus privilegios. Como es bien sabido, la explotación minera en la actual fase neoliberal se basa en la explotación a cielo abierto de las tierras para extraer el mineral con efectos funestos para la salud de las personas, trayendo consigo la devastación de amplios territorios.³ Son justamente estas imágenes de arrase de cerros completos y contaminación del agua las que pudieron comprobar los comuneros de San Miguel del Progreso al visitar la Mina de Carrizalillo, en la región centro-norte del estado de Guerrero (Ocampo Arista, 2014); constatar la destrucción del espacio fue el principal detonante de la resistencia de los pueblos indígenas de la Montaña.

Tan sólo en la región de la Montaña de Guerrero, una zona con alta densidad de población indígena y de alta marginalidad en el país, se tienen registradas 44 concesiones mineras, las cuales suman un total de 142,430.31 ha. De ellas, 22 están vigentes y otras 22 han sido canceladas por motivos diversos (Chávez, 2017). Entre estas últimas se encuentran las dos concesiones sobre el territorio de San Miguel del Progreso: Corazón de Tinieblas y Reducción norte de Corazón de Tinieblas, otorgadas a la minera británica Hochschild por el gobierno federal; éstas se encuentran en suspensión en el marco del juicio seguido por la comunidad *Júba Wajiín*.

Dichas concesiones se otorgaron por un periodo de 50 años, para explorar y explotar las tierras de una amplia zona de la Montaña sin consultar a los pueblos indígenas que habitan ahí. Se violó así el derecho constitucional a la consulta previa libre e informada garantizada a los pueblos indígenas en México.⁴ Por ello, cuando las autoridades indígenas integradas en la red de organizaciones más fuerte que existe en la región –la Coordinadora Regional de Autoridades Comunitarias y su policía comunitaria (CRAC-PC)⁵– se enteraron de las concesiones mineras (finales del 2010) activaron rápidamente una movilización para oponerse a ellas. Promovieron una campaña de difusión y concientización sobre la minería a cielo abierto generando una

² De acuerdo con datos sobre minería de la Secretaría de Economía, para 2016, se tenían registradas 25,506 concesiones de exploración y explotación minera en todo el país; es decir, 12% del territorio nacional. De las 267 empresas que operan 917 proyectos mineros, más del 70% son de origen canadiense. Mientras, en el estado de Guerrero existen un total de 894 concesiones mineras (Secretaría de Economía, 2017).

³ Un análisis detallado sobre los efectos de la minería en México y las movilizaciones en contra de la Ley minera puede verse en Peláez (2017).

⁴ Convenio 169 de la Organización Internacional del Trabajo sobre Pueblos Indígenas y Tribales, arts. 13, 15 y 17; Convención Americana de Derechos humanos, art. 21.

⁵ La policía comunitaria de la CRAC-PC es una institución de los pueblos indígenas de Guerrero que surgió desde 1995 para garantizar seguridad y justicia al margen del Estado en un amplio territorio (cfr. Sierra, 2013, 2017).

alerta roja que pronto se extendió a casi todo el territorio de la Montaña, motivando un amplio apoyo de las comunidades y de redes de organizaciones no gubernamentales (González *et al.*, 2011).⁶ Aún así una comunidad, Paraje Montero, aceptó la exploración a cambio de recursos prometidos por la empresa, lo cual generó reacciones en su contra y una fuerte presión que motivaron posteriormente que dicha comunidad retirara el permiso, después de tres años. Paralelamente a este proceso se creó el Consejo Regional de Autoridades Agrarias de la Montaña (CRAADT), creado el 13 octubre de 2012, una instancia de gran impacto en la región que en asamblea general decidió decir NO a la minería (Tlachinollan, 2015). Hoy en día, esta organización regional continúa fortaleciéndose y abarca 22 núcleos agrarios⁷ con el objetivo de defender el territorio de la Montaña frente al despojo. Se trata de comunidades indígenas acostumbradas a resistir a los proyectos de expoliación que se les han impuesto, lo que recoge una trayectoria arraigada de organización que ha caracterizado a esta región de la Costa-Montaña de Guerrero.

El estado de Guerrero es uno de los más violentos del país, atravesado por fuertes contradicciones sociales y una historia de guerra sucia en contra de organizaciones populares; en los años setentas algunas tomaron las armas para confrontar la violencia del Estado y la terrible desigualdad estructural (Bartra, 1996). Hoy en día, Guerrero se ha vuelto famoso por la narcoviolenencia y la narcoeconomía que tienen sometidas a poblaciones enteras bajo lógicas de amenaza, terror y de extorsión cobijadas por la impunidad del poder público; estas lógicas se imponen también en las zonas mineras. Tal es lo que ofrece el Estado a las comunidades indígenas al impulsar la minería a cielo abierto bajo el argumento del desarrollo económico; es decir, pasar al lado abismal (Santos, 2010) del despojo para convertirse en población desechable expuesta a ser violentada y sometida al capitalismo de muerte. Las comunidades indígenas de la Montaña tienen claro este proyecto, por lo que se han movilizad y recurren a la ley para confrontar al poder del Estado y de las mineras. Esto es lo que revela en particular la lucha del pueblo me'phaa de San Miguel del Progreso *Júba Wajíin*.

2. LA LUCHA JURÍDICA POR EL TERRITORIO DE *JÚBA WAJÍIN*

San Miguel del Progreso⁸ es la única comunidad de la Montaña de Guerrero que inició una lucha jurídica por la defensa de su territorio ancestral en contra de la minería con el

⁶ Véase Policía comunitaria: movilización en contra de la minería, en SIPAZ-Blog (2011).

⁷ Los núcleos agrarios son polígonos de superficie de propiedad social otorgados en calidad de ejido o de bienes comunales de acuerdo a una Resolución Presidencial (véase <https://www.gob.mx/ran/prensa/95-de-los-nucleos-agrarios-en-mexico-estan-certificados-ran>; consultado el 10.02.2018).

⁸ San Miguel del Progreso es una comunidad me'phaa del municipio de Malinaltepec enclavada en la Montaña media y alta de Guerrero. Cuenta con 3,800 habitantes, de los cuales un porcentaje importante ha migrado a Estados Unidos y otras regiones. El 14 de diciembre de 1994 consiguieron el reconocimiento como Núcleo Agrario, con una extensión de 4,449 has de bienes comunales (cfr. Tlachinollan, 2016).

apoyo del Centro de Derechos Humanos de la Montaña Tlachinollan. Sin embargo, el caso tiene un efecto en cascada para otras comunidades cuyas tierras se encuentran afectadas por las mismas concesiones mineras que involucran a San Miguel del Progreso.⁹ Se distinguen dos fases en esta lucha jurídica:

Una primera fase inició el 15 de julio de 2013, cuando los comuneros de San Miguel del Progreso interpusieron un primer amparo ante la justicia federal exigiendo la cancelación de las concesiones y la inconstitucionalidad de la ley minera en materia de derechos indígenas.¹⁰ Cumplieron así con la decisión de la asamblea de comuneros de rechazar la minería en su territorio, lo que dejaron asentado en un acta (11 de julio de 2013) que posteriormente registraron ante el Registro Agrario Nacional. De esta manera comenzó un largo proceso de lucha que ha tenido varias fases e importantes logros judiciales a través de dos amparos. En un primer momento, el Juez Tercero de Distrito del Centro Auxiliar de la Séptima Región en Acapulco, Guerrero, el 6 de febrero de 2014 otorgó el amparo a la comunidad de San Miguel del Progreso reconociendo que la concesión minera violó el derecho colectivo a la Consulta, poniendo con ello en riesgo la supervivencia de la comunidad indígena (Sentencia de Amparo Indirecto 167/2014); no obstante, en su argumentación el juez decidió no discutir la constitucionalidad de la ley minera¹¹ por considerar que no era su competencia. El amparo fue impugnado por la Secretaría de Economía y finalmente la Primera Sala de la Suprema Corte de Justicia de la Nación atrajo el caso. Ante la posibilidad de que la Sala entrara a discutir el fondo del asunto –es decir, la constitucionalidad de la ley minera en materia de derechos indígenas–, las compañías mineras en acuerdo con la Secretaría de Economía desistieron de las concesiones sobre el territorio de San Miguel. Con esta insólita decisión el amparo se sobreseyó, lo que significó por un lado cancelar las concesiones pero por otro lado dejó abierta la puerta a nuevas licencias.

Una segunda fase inició cuando la comunidad de *Júba Wajjín* interpuso un segundo amparo ante el Primer Juzgado de Distrito en la ciudad de Chilpancingo, Guerrero (10 de diciembre de 2015) en contra de una nueva Declaratoria de Libertad de Terrenos que abría la posibilidad de volver a concesionar las tierras en la misma superficie, las cuales supuestamente estarían libres (disponibles); hecho que se encuentra en el centro de la lucha legal de San Miguel del Progreso que se opone a que su territorio sea considerado

⁹ Ver los mapas del traslape de las concesiones mineras y el territorio de San Miguel en Sierra (2016).

¹⁰ El recurso de inconstitucionalidad se planteó en relación con la Ley Minera por considerar que viola el derecho colectivo al territorio indígena previsto en el artículo 21 de la Convención Americana de Derechos Humanos y en el Convenio 169 de la Organización Internacional del Trabajo sobre Pueblos Indígenas y Tribales en Países Independientes, en relación con los artículos 1.º y 133 de la Constitución Federal (cfr. Sentencia de Amparo Indirecto 167/2014).

¹¹ La Ley Minera (1992) es parte de las reformas neoliberales dirigidas a la privatización de los recursos naturales. Esta Ley es reglamentaria al artículo 27 constitucional, que abrió el mercado de tierras ejidales y comunales en México.

“libre” para que terceros lo exploten, en este caso las compañías mineras. Por esta razón, con el apoyo legal del Centro Tlachinollan, se solicitó nuevamente el amparo de la justicia federal:

[...] por violentar el derecho colectivo a la Consulta, a la propiedad territorial y a la protección integral de las tierras indígenas, reconocidas en los artículos 1 y 133 constitucional, y en el Convenio 169 de la OIT y en la Convención Americana de los Derechos Humanos. (Sentencia Amparo Indirecto 429/2016)

Es en el marco de este amparo que el 8 de junio de 2016, la Jueza Federal, Lic. Estela Platero Salado, ordenó:

[...] el desahogo de la prueba pericial en materia de antropología, con el fin de allegarse de mayores elementos sobre la conformación, organización social, económica, cultural y política de la comunidad quejosa así como de la **forma en que ocupa su territorio que abarca los lotes declarados libres, el vínculo espiritual con su territorio** y las implicaciones que conlleva la Declaratoria de libertad de terreno. (énfasis personal)

Se realizaron con este fin dos peritajes antropológicos: uno solicitado por la comunidad de San Miguel como parte afectada y otro solicitado por la Jueza. Tuve la oportunidad de realizar el peritaje solicitado por San Miguel del Progreso, mientras el segundo fue hecho por el Instituto Nacional de Antropología e Historia (INAH). Los dos peritajes convergen en lo esencial al destacar las afectaciones profundas sobre el territorio que conllevaría las concesiones mineras y ambos fueron fundamentales para la Sentencia final en este Tribunal, si bien en ella se retoman de manera extensa las argumentaciones de nuestro peritaje (cf. Sentencia Amparo Indirecto 429/2016). Asimismo, en apoyo a la comunidad *Júba Wajjín*, se realizó un *Amicus Curiae* con el fin de fortalecer la exigencia del derecho a la Consulta por parte de expertos internacionales de distintas organizaciones radicadas en Lima, Otawa y Washington (Due Process of Law Foundation *et al.*, 2016). El 31 de marzo de 2017 tuvo lugar la audiencia constitucional de cierre de proceso en la ciudad de Chilpancingo y, finalmente, el 28 de junio de 2017, la Jueza Platero Salado falló a favor de los comuneros de San Miguel del Progreso, con lo que se obtuvo la Suspensión de la Declaratoria de Libertad de Terrenos y con ello la posibilidad de nuevas concesiones. La sentencia

ordena a la Secretaría de Economía (SE) dejar insubsistente la Declaratoria de Libertad de terreno 02-2015 que correspondían a las concesiones canceladas y

en caso de insistir [...] deberá respetar los derechos colectivos de la comunidad, incluyendo el derecho a la consulta.¹²

No obstante, en el último momento, la Secretaría de Economía del Gobierno Federal apeló la sentencia (21 de septiembre de 2017), por lo que el proceso sigue su curso en Tribunales Superiores.

De esta manera, la lucha jurídica de la comunidad me'phaa *Júba Wajjín*, si bien no ha concluido, ha conseguido ya importantes conquistas y ha adquirido una gran relevancia nacional e internacional; ha tocado puntos neurálgicos del poder develando el posicionamiento del gobierno federal a favor del capital al mismo tiempo que muestra el potencial contra-hegemónico del derecho y sus efectos emancipadores para la defensa del territorio.¹³

3. LA CONSTRUCCIÓN DEL DERECHO PROPIO EN EL PROCESO JUDICIAL. LOS RETOS DEL PERITAJE ANTROPOLÓGICO EN LA DISPUTA POR LA SIGNIFICACIÓN

El peritaje antropológico fue para mí una gran oportunidad de contribuir a una lucha a todas luces legítima, que tuvo la particularidad de contar con el involucramiento activo de la comunidad de San Miguel del Progreso y del Centro de Derechos Humanos Tlachinollan. Esta institución tiene un amplio reconocimiento en la Montaña de Guerrero por su compromiso en la defensa de los derechos humanos de los pueblos indígenas en una zona plagada de desigualdades, racismo estructural y violencia política y militar. Estos dos factores fueron fundamentales para realizar el estudio en el tiempo corto que exigió la jueza, en total cuatro semanas; en ello intervino de manera fundamental la colaboración de un colega experto en peritajes antropológicos,¹⁴ así como mi propio conocimiento de la región.¹⁵

El peritaje se estructuró con base en preguntas definidas por la autoridad judicial cuyo objetivo radicaba en que el estudio antropológico pudiera sustentar el tipo de afectaciones que tendría la Declaratoria de Libertad de Terrenos y, por tanto, futuras concesiones mineras sobre los mismos. Me llamó la atención que las preguntas pusieran en el centro de la indagatoria documentar la dimensión sagrada del territorio para la cosmovisión me'phaa y constatar la condición indígena y agraria de la comunidad de San Miguel del Progreso. Es decir, solicitar que se destacara el vínculo

¹² Véase Sentencia Amparo Indirecto 429/2016.

¹³ Para un seguimiento de la lucha legal de *Júba Wajjín* en defensa del territorio, véase: Tlachinollan, Centro de Derechos Humanos de la Montaña (2017b).

¹⁴ Realicé el peritaje antropológico de manera conjunta con el Mtro. Yuri Escalante, experto en este campo de la antropología jurídica.

¹⁵ A lo largo de varios años he dado seguimiento al sistema de justicia y seguridad de la policía comunitaria de Guerrero arraigado en las comunidades de la Costa-Montaña de Guerrero (entre otros, Sierra, 2013, 2014).

sagrado y espiritual que tiene el territorio para los me'phaa significaba que la juzgadora estaba abierta a considerar otra racionalidad jurídica distinta a la occidental, y por tanto otros registros. Como pude constatar en la revisión completa del expediente judicial, estos puntos –su identidad como comunidad indígena así como el vínculo que mantienen con su territorio tradicional– fueron parte de los argumentos que cuestionó desde el primer amparo la Secretaría de Economía, que se ha asumido como parte afectada en el proceso.¹⁶

En lo siguiente, con base en el peritaje, muestro las formas en que el derecho propio se tematiza en la argumentación judicial considerando dos dimensiones del proceso: 1) Por un lado, destaco las concepciones que la comunidad de San Miguel tiene sobre su territorio, su derecho propio y su cosmovisión; 2) Por otro lado, cómo estos aspectos se traducen en el peritaje y los desafíos que enfrentamos para hacerlos relevantes. A manera de guía para el desarrollo del texto retomo algunas de las preguntas planteadas por la juzgadora.

3.1. LAS CONSTRUCCIONES DEL DERECHO PROPIO Y LA INVESTIGACIÓN ANTROPOLÓGICA

El que la jueza estuviera interesada en conocer si un cerro es sagrado o cualquier otra manifestación de la espiritualidad me'phaa como elemento involucrado en el litigio, significa dejar de lado el argumento del atraso cultural al que tradicionalmente se ha apelado en los juicios hacia indígenas, como bien lo ha documentado Yuri Escalante en su estudio sobre racismo judicial en México (Escalante, 2015). Con esto se abre la posibilidad de un diálogo de saberes en el espacio judicial. Si bien esta apreciación no puede generalizarse, pueden notarse avances en el tratamiento judicial a indígenas durante los últimos años, tal como se establece en el “Protocolo de Actuación para quienes imparten Justicia en casos que involucren derechos de personas, comunidades y pueblos indígenas”, elaborado por la Suprema Corte de Justicia de la Nación (SCJN, 2014). Es en ese contexto que el peritaje antropológico adquiere relevancia para traducir los sentidos de la diferencia cultural a los juzgadores, como un elemento más de la prueba judicial (Sánchez Botero, 2010).

En el caso de San Miguel del Progreso, nuestro interés como peritos antropólogos fue articular la dimensión material e histórica de la propia cosmovisión y evitar el riesgo de esencializar las identidades para comprenderlas en horizontes dinámicos de la cultura y del poder. Este es efectivamente uno de los riesgos recurrentes cuando el lenguaje antropológico entra en el discurso jurídico. En este juicio el peritaje contempló tres planos de análisis que respondieron a preguntas definidas por la autoridad judicial:

- 1) Las particularidades de ser comunidad indígena y agraria.

¹⁶ Véase Tlachinollan, Centro de Derechos Humanos de la Montaña (2016).

- 2) La dimensión sagrada y espiritual del territorio.
- 3) Las afectaciones posibles de la Declaratoria de Libertad de Terrenos sobre la superficie de la comunidad de San Miguel del Progreso.

3.1.1. SER COMUNIDAD INDÍGENA Y AGRARIA. TÉRMINOS NO EXCLUYENTES

Uno de los argumentos centrales que legitiman la demanda del pueblo *Júba Wajjín* frente a las concesiones mineras es su condición de ser pueblo originario y por tanto sujeto a la protección de la legislación nacional e internacional en materia indígena avalada por México: destaca el reconocimiento a los derechos territoriales, el derecho a la consulta previa, libre e informada, el derecho al consentimiento, y el derecho a la libre determinación como pueblos indígenas.¹⁷ Por eso también llama la atención que en la apelación al primer juicio de amparo, antes referido, la Secretaría de Economía haya buscado cuestionar la condición de comunidad indígena de San Miguel, señalando que sus registros sólo probaban ser una comunidad agraria. Esto podría significar que no tendrían derechos ancestrales sobre su territorio, reduciéndolos a ser campesinos poseedores de tierras. Es de suponer que por esta razón la jueza solicita al peritaje información específica sobre la comunidad de San Miguel del Progreso, tal como lo plantea en la siguiente pregunta:

[...] previo estudio de campo, deberá indicar las costumbres de la comunidad Me'phaa Tlapaneca, asentada en San Miguel del Progreso, Municipio de Malinaltepec, Guerrero, que abarque un análisis de sus instituciones sociales, económicas, culturales y políticas, en general todo aquello que permita al juzgador conocer o un mayor acercamiento a la comunidad quejosa.¹⁸

Conocer previamente la región y la organización comunitaria y agraria del pueblo me'phaa y su territorio,¹⁹ facilitó el trabajo de campo y me permitió poner en relación a la comunidad de *Júba Wajjín* con el espacio territorial de la Montaña y los sentidos culturales e históricos que la involucran. Para los comuneros de San Miguel queda claro que su identidad de ser pueblo me'phaa, pueblo originario, no puede desligarse de su condición de ser también comunidad agraria, cuyos títulos de propiedad son resultado de una larga lucha librada frente al Estado y que remiten a la historia colonial y prehispánica de los me'phaa de Malinaltepec (Dehouve, 2001, 2007). La Resolución

¹⁷ Véase artículos Primero y Segundo Constitucional; Convenio 169 de la Organización Internacional del Trabajo (OIT); Declaración Universal de los derechos de los Pueblos indígenas.

¹⁸ Pregunta planteada por la Jueza de Distrito a la prueba pericial antropológica (en Sierra, 2016).

¹⁹ Desde 2005 he realizado investigación en la región de la Costa y Montaña de Guerrero dando seguimiento a los procesos organizativos locales (Sierra, 2013, 2014).

Presidencial que los reconoce como núcleo agrario, es un reconocimiento a su condición de pueblo originario anterior a la creación misma del Estado mexicano y no puede reducirse sólo a un título otorgado por éste (López Bárcenas, 2017), aún cuando los títulos agrarios son fundamentales para los comuneros de San Miguel como para cualquier comunidad indígena y campesina. Por esta razón, el peritaje se focalizó en mostrar los distintos planos de autoridad vigentes en el manejo y reglamentación del espacio que involucran a la autoridad agraria, al comisario municipal (autoridad comunitaria reconocida por el municipio) y la autoridad tradicional (*xihñás* y principales),²⁰ las cuales de manera articulada gestionan la vida administrativa, agraria y ritual de San Miguel. Es justamente el entramado normativo sobrepuesto lo que permite destacar las concepciones del derecho propio que articulan los distintos ordenes de regulación y autoridad vigentes en las comunidades indígenas de la Montaña (cfr. Sierra, 2016).

De esta manera, las objeciones de la Secretaría de Economía pasan por alto las obligaciones del Estado mexicano frente a los pueblos indígenas y el reconocimiento de sus derechos colectivos. El argumento que descalifica la condición originaria del pueblo me'phaa, que lo reduce a su condición de núcleo agrario, quedó sin embargo desechado en la propia interpretación que hace el Juez Tercero de Distrito de Chilpancingo durante la sentencia con relación al primer amparo (Sentencia de Amparo Indirecto 167/2014). Aún así, al valorar la prueba de los dos peritajes antropológicos, durante el segundo juicio, la Secretaría de Economía insiste en descalificar la condición de comunidad indígena de San Miguel, al mismo tiempo que cuestiona el que tengan derechos al subsuelo por considerar que esos derechos son de la nación y que es el gobierno federal quien puede disponer de ellos. Dichas apreciaciones revelan la visión colonial y racista de funcionarios públicos de alto nivel, que por todos los medios dejan claro que su objetivo es facilitar el acceso del capital a los recursos naturales en territorios indígenas, recursos que son vistos en su condición de mercancías. Señalar, como lo hacen, que al explotar los recursos del subsuelo no se afectan las tierras de la superficie a las que sí tienen derecho las comunidades, resulta un argumento perverso que devela la indolencia de la Razón de Estado. Se pretende así validar la lógica neoliberal del mercado justificada en el manto de considerar el desarrollo como el interés público a proteger; a su vez, esto significa subordinar las demandas indígenas a supuestas prioridades nacionales, es decir, a los intereses transnacionales y de las élites del poder.

²⁰ Tanto los *xihñás* (curanderos, rezanderos) como los principales (autoridades mayores que cumplieron con su cargo) son reconocidas como autoridades tradicionales y tiene una gran ascendencia sobre los comuneros.

3.1.2. EL SENTIR-PENSAR EL TERRITORIO Y SU DIMENSIÓN SAGRADA: HACIA UNA ONTOLOGÍA POLÍTICA TERRITORIAL

¿Que tipo de lazo, vínculo o apego tiene la comunidad de San Miguel del Progreso... con su territorio... conforme a la cosmovisión de la comunidad y sus costumbres?

[...]

¿Qué valor espiritual (cultural) tiene para la comunidad quejosa la superficie de la mencionada declaratoria de libertad de terrenos de San Miguel?²¹

Como puede verse en las dos preguntas referidas, la jueza apunta a destacar tanto el vínculo que la comunidad mantiene con su entorno como los valores espirituales que involucran, lo que ofrece la oportunidad de considerar un campo semántico propio de la cosmovisión me'phaa. Es decir, esto permite poner en el centro una ontología territorial y valorar las formas propias de conocer y vivir el espacio del pueblo me'phaa y lo que significa para la reproducción de la vida. Esto fue uno de los principales retos de documentación que enfrentamos en la elaboración del peritaje antropológico.

Para el pueblo me'phaa de la Montaña de Guerrero el territorio involucra un espacio de vida material y espiritual integral que no puede desligarse del mundo sobrenatural marcado en espacios de veneración que permiten la conexión con los dioses, a quienes les deben respeto. Tales espacios de veneración se encuentran en la cima de los cerros, manantiales, ojos de agua, ríos, cuevas, pero también en cementerios, cruces de caminos, etc., que hacen del espacio en su conjunto un territorio sagrado. Pero el territorio como espacio de reproducción espiritual y material de la vida involucra también recursos naturales y agrícolas cuyo manejo depende de los métodos tradicionales de cultivo que realizan los comuneros de San Miguel. Dicha comunidad cuenta con tres pisos ecológicos que van de los 800 a los 2,700 metros sobre el nivel del mar; esto les permite acceder a diferentes cultivos distribuyendo los ciclos de producción agrícola de acuerdo a las escalas del territorio –de la Montaña baja a la Montaña alta– a través de un complejo sistema de manejo de la siembra y la cosecha y de un acceso diferenciado a la tierra. Dicho manejo involucra un conjunto de rituales y de regulaciones que compromete a los comuneros de manera colectiva. Al igual que sucede con otras comunidades indígenas de la Montaña, para los pobladores de San Miguel la actividad productiva agrícola, la actividad política-comunitaria y la regulación festivo-religiosa se enmarcan en un conjunto de prácticas y rituales con las cuales manifiestan respeto a

²¹ Preguntas planteadas por la Jueza de Distrito a la prueba pericial antropológica (en Sierra, 2016).

las dos fuerzas energéticas principales de los me'phaa: el dios del trueno, *Beggoo*, y el dios del fuego, *Mba'tsun* (Barrera *et al.*, manuscrito). Manifestar el respeto a los dioses implica subir al cerro el 24 de abril, víspera del 25, principal día de la fiesta del pueblo, siguiendo a los *xihñás* y rezanderos para pedir por la lluvia, la buena cosecha y la protección del pueblo; pero también significa acudir a los manantiales, al cementerio y otros sitios sagrados para alimentar la Costumbre (Dehouve, 2007). El ciclo anual agrícola, político y ritual da cuenta de la complejidad normativa en torno a la cual se organiza la vida en San Miguel, y obliga a sus autoridades y principales a cumplir con ellos para garantizar el horizonte de vida de la comunidad, cuyo incumplimiento puede provocar desequilibrios y desastres. Por eso es posible destacar lo que Arturo Escobar (2008, 2014) identifica como el espacio integral de biodiversidad que involucra conceptos locales de economía, autonomía e identidad, donde la naturaleza es parte integral de las prácticas colectivas de los seres humanos, quienes a su vez se ven como seres imbricados con ella.

La amenaza que se cierne sobre el territorio de San Miguel del Progreso, ante las posibles concesiones mineras, además de activar la organización comunitaria y regional ha propiciado un proceso de etnogénesis, de revalorización de la identidad del pueblo me'phaa y del vínculo colectivo, así como una conciencia ecológica del entorno y de la sustentabilidad del bosque que potencia la dimensión cultural, económica y política de la vida. Estas acciones se han traducido en un plan de manejo adecuado impulsado por las autoridades agrarias que incluye la protección de los recursos naturales y de la fauna, plan que han registrado en el estatuto comunal; es decir, se ha activado con ello una alternativa de desarrollo sustentable, en un ejercicio de libre determinación que les abre nuevas opciones productivas y ambientales, dando cuenta de la creatividad de los pueblos y sus esfuerzos para enfrentar las amenazas. De esta manera, los saberes propios, sus propias ontologías, son la base de articulaciones comunitarias novedosas donde el conocimiento tradicional se vincula a nuevas tecnologías de manejo de recursos, lo que implica también la generación de saberes interculturales para la reproducción material de la vida. Dichas experiencias hacen eco de casos emblemáticos en otras regiones indígenas de México, como sucede con la comunidad purépecha de Cherán, en Michoacán, donde se han dado procesos de etnogénesis a partir de la defensa del territorio (Velázquez, 2013).

3.1.3. AFECTACIONES TERRITORIALES – INCOMPLETUD, SABER-PODER Y ECOLOGÍA DE SABERES

De existir alguna afectación [...] Qué implicaciones conlleva la declaratoria de libertad de terrenos 02/2015 respecto del territorio de la comunidad quejosa.²²

²² Pregunta de la Jueza de Distrito (en Sierra, 2016).

A lo largo del peritaje damos cuenta de la afectación grave y absoluta que traería consigo la Declaratoria sobre el territorio, considerando lo que involucra para los comuneros y comuneras de *Júba Wajjín*. La afectación es grave porque en ningún momento se consultó a la comunidad sobre esta medida que abriría nuevamente su territorio a la minería, como tampoco se les consultó para otorgar las concesiones mineras. Por otra parte, la superficie de posible afectación es también absoluta porque compromete 80% del territorio comunitario, como lo revela el traslape de los planos comunales y los planos de las posibles concesiones (cfr. Sierra, 2016).

Lo más relevante es el hecho de que las autoridades y principales de *Júba Wajjín*, como el conjunto de los comuneros y comuneras, están conscientes de los efectos devastadores que traerían las concesiones sobre su territorio. Sobre todo, resulta desconcertante para ellos que el gobierno federal no reconozca el daño que significa para los pueblos indígenas la liberalización de las tierras para abrirlas a nuevas concesiones, cuando resulta a todas luces obvio que la explotación minera a cielo abierto no sólo no les traerá a ningún beneficio, sino que, por el contrario, implica un desastre medioambiental y amenaza la reproducción de la vida: contamina las aguas, afecta la salud, se acaban los animales, se desgajan los cerros, –sin los cuales no podrán manifestar su respeto al señor *Begoo*, lo cual puede acompañarse de catástrofes, hambre y pobreza–. Por ello los *xihña* o principales de *Júba Wajjín* fueron claros al expresarnos su angustia y piden al gobierno federal que los escuche:

Queremos saber por qué el gobierno federal quiere destruir nuestro territorio, la tierra donde sembramos, donde producimos, donde tenemos animales, también subimos al cerro Telpizahuatl para llenarnos de gracia como se narraba en aquellos tiempos [...] todos nosotros en el cerro pedimos por el presidente de la República y por todo el estado que puedan gobernar un país y que no haya desgracia [...] En el estado, en el país, en el municipio. Por eso nosotros no queremos que se destruya, pedimos por las plantas, por la naturaleza y eso no queremos que se llegue a destruir.²³ (Principal²⁴ en Sierra, 2016)

²³ Versión original: "Nándaxo mbuyaa jna rí númu tata thúnga – gobierno nàndo jmani gamba mbayaxoo, mbaa rí nudúxoo, jna nakhá rì napho, jna wuadíxoo xukhù, jna natsimaxoo júba Tepizahuac numu rì makhà rí méja xu nakhí wuájú mbíjí". – "Mbá xúgiaxoo nundája jna inú júba jma númu thúnga República, jma xugí xuáji, rí mago muñájú méja jamí xarígaa rí raméjaa". – "nja xuáji estado, nja xuáji mixí, nja xuáji rí nathá ñaju. Ikha númu nagúa iyàxoo rí mámbaa, nundája jnúmu ína, xogí rí ríga ínu númbaa, íkha tsíyaxoo rí mámbaa" (lengua me'phaa). Estas palabras fueron pronunciadas por un Principal de San Miguel en el contexto de una reunión que tuvimos con ellos con motivo del peritaje en la comunidad de San Miguel del Progreso, Malinaltepec, Guerrero (25 de junio de 2016).

²⁴ El Principal es una autoridad "pasada", que ya cumplió los cargos por lo que es respetada por todos.

Con base en sus lógicas de dignidad y respeto y con palabras claras pretenden que el gobierno federal entre en conciencia y entienda que la actividad minera nos afecta a todos y no solamente a ellos como pueblos indígenas. Hacen un esfuerzo por poner en práctica una ecología de saberes con perspectiva incluyente. Sin embargo, los hechos revelan que no están dadas las condiciones para que los señores del dinero y del poder entiendan la importancia que para los me'phaa tiene seguir renovando la Costumbre a los dioses del cerro, la lluvia y el agua. Son efectivamente funcionarios ignorantes que no comprenden la sabiduría que involucran los saberes profundos del pueblo me'phaa, quienes hacen un llamado a la sociedad en su conjunto a cuidar de los recursos naturales y a los seres que garantizan la reproducción de la vida.

4. CONCLUSIONES

La lucha jurídica del pueblo me'phaa en defensa de su territorio revela la fuerza de las identidades colectivas y su firme decisión de resistir al despojo que las convertiría en una más de las comunidades desechables del capital. Intentar frenar con la ley en la mano proyectos extractivos promovidos por el gobierno federal bajo la bandera del desarrollo, revela con crudeza las desigualdades y el racismo estructural que enfrentan los pueblos indígenas al hacer valer sus derechos. La defensa del territorio toca puntos neurálgicos de la Razón de Estado neoliberal (Gómez, 2013), provocando reacciones y señales de alarma en la clase política porque una decisión judicial a favor de un pueblo tiene efecto en cascada para muchos otros. Son cada vez más las presiones sobre una arquitectura judicial, que si bien ha abierto ventanas hacia realidades plurales garantistas, sigue estructurada desde lógicas liberales que buscan impedir a toda costa que los pueblos indígenas aprovechen las grietas y hagan un uso contra-hegemónico del derecho para avanzar en apuestas emancipadoras y de justicia social.

En este texto me ha interesado explorar dos principales aspectos vinculados a los procesos de judicialización de las luchas indígenas: por un lado, el sentido en que el derecho propio –los otros saberes–, como parte de una ontología política, entran al lenguaje judicial y lo retan a considerar otras concepciones del mundo; y por otro lado, los efectos de estos procesos en las identidades indígenas y en la reconfiguración de las autonomías territoriales.

4.1. PLURALISMO JURÍDICO Y DERECHOS COLECTIVOS EN EL PROCESO JUDICIAL. ¿JUSTICIABILIDAD DE LOS DERECHOS INDÍGENAS?

1) En las propias sentencias de los juzgadores es de constatar el recurso de un lenguaje garantista que apela a los altos estándares en materia de derechos humanos reconocidos a los pueblos indígenas; tal es, por ejemplo, la argumentación del Juez en el primer amparo que resuelve que las concesiones mineras violaron el derecho

colectivo de la comunidad indígena me'phaa a ser consultada. No obstante, en ese juicio, el fondo del asunto, la discusión de la ley minera en relación con los derechos colectivos, es desplazado a tribunales superiores de justicia, la Suprema Corte de Justicia de la Nación (SCJN). Ante el hecho consumado por el retiro de las concesiones (acuerdo de las empresas transnacionales con la Secretaría de Economía), el juicio queda sin materia.

2) En el segundo amparo, el lenguaje garantista en materia de derechos colectivos lleva a la Jueza a solicitar peritajes antropológicos que le otorguen elementos de prueba para fundamentar el vínculo integral y espiritual que establece la comunidad me'phaa de San Miguel con su territorio. Es esta solicitud la que posibilita que a través del peritaje se explore la cosmovisión indígena que entra en conflicto con las visiones liberales del derecho. La argumentación del peritaje apela a incorporar en la ley no sólo una noción colectiva de derechos, sino un conjunto semántico no occidental que remite a las construcciones culturales de los pueblos indígenas; es decir, propicia una ecología de saberes. Dichas argumentaciones nutren de manera importante la sentencia de este caso, en la medida en que permiten fundamentar la legitimidad del reclamo de la comunidad de San Miguel y su derecho a tener la protección del Estado para mantener la integridad de su territorio. Esto es, por ejemplo, lo que revela la argumentación de la Jueza Estela Platero en la sentencia al reconocer la relación que mantienen los me'phaa con sus tierras, como puede verse en el siguiente extracto:

[...] Con relación a las pruebas anteriormente señaladas esta juzgadora considera factible sostener que para la comunidad indígena Me'phaa (Tlapaneca), actualmente denominada San Miguel del Progreso, la relación con sus tierras no es meramente una cuestión de posesión, producción y explotación al representar más que un elemento material, constituido por un elemento espiritual, tradicional e incluso de sustentabilidad (Sentencia 429/2016: 47; subrayado en el original).

3) En contraposición, destaca la argumentación utilitaria de la Secretaría de Economía, intermediaria de las empresas mineras, que busca desvirtuar la demanda del pueblo me'phaa negando su condición de comunidad indígena para reducirla a ser una entidad agraria, y por tanto sujeta a un régimen de tierras que pueden ser privatizadas, según establece la Ley Agraria (1992).²⁵ Es decir, deja de lado su condición de territorio ancestral. Esta posición revela la crudeza de los intereses económicos que pretenden imponerse sobre el reclamo indígena.

²⁵ La Ley Agraria abrió el mercado de tierras a la propiedad social ejidal y comunal, como efecto de la reforma al artículo 27 constitucional en 1992.

En suma, el lenguaje garantista constitucionalmente reconocido se enfrenta a la Razón de Estado que se posiciona a favor del desarrollo y los inversionistas privados, cerrando filas contra la amenaza del movimiento indígena que presiona por sus derechos. Finalmente, la sentencia de este Amparo Indirecto constituye un acto emblemático en la medida que juzga desde los más altos estándares internacionales para reconocer los derechos del pueblo me'phaa a reproducir sus formas de vida en vínculo con su territorio y sus formas propias de desarrollo.

4.2. EL “TERRITORIO SAGRADO NO CONCESIONADO DEL PUEBLO ME’PHAA”.²⁶ LA LUCHA JURÍDICA DE SAN MIGUEL DEL PROGRESO

La lucha jurídica ha traído consigo un fortalecimiento de las identidades colectivas, una conciencia más asentada del entorno y un compromiso de la comunidad *Júba Wajiin* para defenderlo. Asimismo, ha propiciado una reconfiguración de las normas y del derecho propio para incorporar el manejo sustentable de sus recursos naturales. Finalmente, este proceso ha activado y nutrido las redes comunitarias regionales y la emergencia misma de organizaciones como el Consejo Regional de Autoridades Agrarias de la Montaña (CRAADT), que abarca una amplia franja territorial de la Costa-Montaña de Guerrero, que dicen No a la minería. De esta manera, se fortalecen las autonomías indígenas que ya implementan acciones de coordinación para enfrentar el acoso. Se encuentra aquí uno de los principales efectos de esta lucha por la defensa del territorio que difícilmente podrá revertirse.

Esta experiencia ha servido también para catalizar y empujar nuevas maneras de concebir el desarrollo, un desarrollo sustentable, que invita a cuidar el medio ambiente, los bosques, el agua, como recursos naturales centrales para la reproducción de la vida y no como simples mercancías; tal como lo plantea Escobar (2008, 2014), estas experiencias prácticas abonan a nuevas formas de concebir el territorio como un lugar de articulación de proyectos alternativos definidos desde configuraciones plurales que dan sentido a los conocimientos propios.

Las formas de vivir el territorio para los me'phaa revelan articulaciones sagradas y políticas que tocan aspectos profundos de sus identidades y se convierten en acicates económicos, culturales y políticos para responder a los tiempos actuales.

4.3. LA CRÍTICA CULTURAL Y EL PERITAJE ANTROPOLÓGICO

En el marco de estos procesos es importante reflexionar sobre el papel del peritaje en la traducción cultural de la cosmovisión y el derecho indígena y los retos que enfrentamos al procesarlos como expertos académicos en el campo judicial, buscando

²⁶ Tomado de Tlachinollan, Centro de Derechos Humanos de la Montaña (2017a).

abonar a la valoración de saberes tradicionalmente excluidos y marginados (Valladares, 2012).

Dadas las exigencias legales, el peritaje se convierte en un engranaje más que busca aportar al diálogo intercultural, al dialogo de saberes. Como peritos posicionados a favor de la justicia social, resulta un reto construir argumentos fundados sin reproducir esencialismos que puedan convertirse en armaduras que impidan mostrar las dinámicas de cambio en las que se insertan las prácticas culturales. Así como destacamos la dimensión sagrada de los rituales colectivos, desde los cuales los me'phaa manifiestan el respeto a sus dioses, mostramos también la dimensión material del espacio, donde los comuneros construyen las alternativas para el manejo renovable del territorio y las innovaciones que realizan para mejorar la producción, sin dejar de considerar los límites estructurales en los que se mueven; en estos procesos dinámicos se renuevan las identidades y el derecho propio y se revelan las adecuaciones que los comuneros deben hacer para garantizar su sobrevivencia física y espiritual. Es desde su experiencia que los comuneros de *Júba Wajiín* han decidido defender su territorio por todos los medios posibles, y esto los ha llevado a explorar acciones diferenciadas, incluidas las jurídicas, sin reducirse a ellas.

La resistencia de *Júba Wajiín*, poderosa y contundente, se inserta en el ciclo de luchas jurídicas que han seguido otros pueblos indígenas en México, como el caso de los yaquis en Sonora (Gómez, 2014) y, en otros países, el caso del pueblo Embera-Chamí en Colombia (Alzate, 2017; Weizner, 2018) –que recientemente ha ganado el reconocimiento de la Corte Constitucional a decidir sobre la minería en su territorio–, entre muchos otros casos que muestran que, aún con sus altibajos, los pueblos indígenas siguen viendo como un desafío fundamental la lucha por sus derechos.

Revisado por Valentina Gatti

MARÍA TERESA SIERRA

Centro de Investigaciones y Estudios Superiores en Antropología Social (CIESAS)
Juárez 87, Tlalpan 14000, Ciudad de México, México
Contacto: mtsierrac@hotmail.com

Recibido: 29.06.2017

Aceptación comunicada: 08.01.2018

REFERENCIAS BIBLIOGRÁFICAS

- Alzate, Camilo (2017), "La Corte Constitucional avala la autonomía indígena sobre sus territorios", *Colombia Plural.*, de 5 de febrero. Consultado el 27.06.2017, en <https://colombiaplural.com/la-corte-constitucional-avala-la-autonomia-indigena-territorios/>.
- Barrera Hernández, Abel; Santiago Jiménez, María Luisa; Galeana, Martha Ramírez; Basilio, Alejandra Mentado; Méndez, Rubén Díaz (s. f.), "La Sabiduría del pueblo *Me'phaa*: La fuerza ardiente y fecunda. *Gakhúmu xuáji Me'phaa: Tsiákhi rí riga a'gu jamí jnadu*". Reflexiones preliminares sobre los saberes sagrados de los *Me'phaa*" (manuscrito).
- Bartra, Armando (1996), *Guerrero Bronco: campesinos, ciudadanos y guerrilleros en la Costa Grande*. México: Editorial Era.
- Chávez, Lourdes (2017), "Cancelan mineras 22 de las 44 concesiones registradas hasta diciembre de 2016 en la Costa Chica-Montaña", *El Sur*, de 13 de enero. Consultado el 26.06.2017, en <https://suracapulco.mx/impreso/2/cancelan-mineras-22-de-las-44-concesiones-registradas-hasta-diciembre-de-2016-en-la-costa-chica-montana/>.
- Dehouve, Danièle (2001), *Cuando los banqueros eran santos. Historia económica y social de la provincia de Tlapa, Guerrero*. Chilpancingo: Universidad Autónoma de Guerrero/Centro de Estudios México Centroamérica.
- Dehouve, Danièle (2007), *La ofrenda sacrificial entre los tlapanecos de Guerrero*. México: Universidad Autónoma de Guerrero/Centro de Estudios México Centroamérica/Plaza y Valdés.
- Due Process of Law Foundation; Human Rights Research and Education Centre, Universidad de Ottawa; Center for International Environmental Law (2016), "Estándares Comparados e Internacionales sobre el Derecho a la Consulta Previa, Libre e Informada", Caso San Miguel del Progreso – Amparo Indirecto No. 429/2016 *Amicus Curiae*, 11 de noviembre, Ottawa y Washington, D.C. Consultado el 26.06.2017, en http://www.dplf.org/sites/default/files/amicus_san20miguel20del20progreso_noviembre_2016_final_dc.pdf.
- Escalante, Yuri (2015), *El racismo judicial en México. Análisis e sentencias y representación de la diversidad*. México: Juan Pablos Editores.
- Escobar, Arturo (2008), *Territories of Difference. Place, Movements, Life, Redes*. Durham y London: Duke University Press.
- Escobar, Arturo (2014), *Sentirpensar con la tierra. Nuevas lecturas sobre territorio, desarrollo y diferencia*. Medellín: Ediciones UNAULA.
- Gómez, Magdalena (2013), "Los pueblos indígenas y la Razón de Estado en México. Elementos para un balance", *Revista Nueva Antropología* XXVI(78), 43-62.
- Gómez, Magdalena (2014), "Claro-oscuros del derecho a la consulta. Casos yaqui y del Consejo Mayor de Cherán", in Laura Valladares (comp.), *Nuevas violencias en América Latina. Los derechos indígenas ante las políticas neoextractivistas y las políticas de seguridad*. México: UAM – Universidad Autónoma Metropolitana, Iztapalapa/Juan Pablos Editores, 185-224.

- González, Lilian; Hersch, Paul; Sedano, Catalina; Ramírez, Alejandra (2011), *El respeto a nuestra tierra es justicia. ¡No a las mineras!* México: Comisión de Salud de la CRAC/Red de Organizaciones de Apoyo a la CRAC (ROA-CARAC). Consultado el 26.06.2017, en http://movimientom4.org/wp-content/docs/manual-cracpc_respeto-a-nuestra-tierra-es-justicia_mexico.pdf.
- López Bárcenas, Francisco (2017), *El régimen de propiedad agraria en México. Primeros auxilios jurídicos para la defensa de la tierra y los recursos naturales*. México: Centro de Educación y Asesoría para Pueblos Indígenas / Centro de Estudios para el Cambio en el Campo Mexicano / Instituto Mexicano para el Desarrollo Comunitario A.C. / Servicios para una Educación Alternativa EDUCA A.C.
- Membe, Achile (2010), *Sortir de la grand nuit. Essai sur l'Afrique décolonisée*. Paris: La Découverte.
- Ocampo Arista, Sergio (2014), "Conflicto entre ejidatarios de Carrizalillo y la minera Goldcorp cumple 27 días", Periódico *La Jornada*, del 28 de abril. Consultado el 26.06.2017, en <http://www.jornada.unam.mx/2014/04/28/estados/040n2est>.
- Peláez, Jorge (2017), *¿Minando la movilización? Acción colectiva, reforma legal y resistencia antimegaminería en México 2012 -2013*. Tesis de Doctorado en Ciencias Políticas y Sociales con opción en Sociología (no publicada). México: FCPyS, UNAM.
- Sánchez Botero, Esther (2010), *El peritaje antropológico. Justicia en clave cultural*. Bogotá, Colombia: GTZ.
- Santos, Boaventura de Sousa (2010), *Refundación del estado en América Latina. Perspectivas desde una epistemología del Sur*. Lima: Instituto Internacional de Derecho y Sociedad / Programa Democracia y Transformación Global.
- Santos, Boaventura; Rodríguez-Garavito, César (comps.) (2005), *Law and Globalization from Below. Towards a Cosmopolitan Legality*. Cambridge: Cambridge University Press.
- Sentencia Amparo Indirecto 167/2014, Juez Tercero de Distrito Séptima Región, Acapulco, Guerrero. Se Otorga el Amparo a la Comunidad Agraria Indígena de San Miguel del Progreso, Municipio de Malinaltepec, Guerrero, 6 de febrero de 2014.
- Sentencia Amparo Indirecto 429/2016, Jueza Federal del Primer Distrito de Chilpancingo de los Bravo, Guerrero – Amparo Indirecto a favor de la Comunidad Me'phaa de San Miguel del Progreso, 28 de junio de 2017. Consultado el 18.01.2018, en <http://www.buholegal.com/listaacuerdos/federal/?circuito=1&organismo=1427&tipo=expediente&tipoexpediente=1&noexpediente=429/2016>.
- Secretaría de Economía (2017), *SIAM Concesiones mineras*. Consultado el 26.06.2017, en <http://www.cartografia.economia.gob.mx/cartografia/#>.
- Sierra, María Teresa (2013), "Desafíos al Estado desde los márgenes. Justicia y seguridad en la experiencia de la policía comunitaria de Guerrero", in María Teresa Sierra; Rosalva Aída Hernández; Rachel Sieder (eds.), *Justicias indígenas y Estado. Violencias contemporáneas*. México: Facultad Latinoamericana de Ciencias Sociales / Centro de Investigaciones y Estudios Superiores en Antropología Social, 159-193.

- Sierra, María Teresa (2014), "Seguridad comunitaria frente a la inseguridad pública. Estado y pueblos indígenas en Guerrero", in Laura Valladares (coord.), *Nuevas violencias en América Latina. Los derechos indígenas ante las políticas neoextractivistas y las políticas de seguridad*. México: UAM – Universidad Autónoma Metropolitana, Iztapalapa / Juan Pablos Editores, 225-258.
- Sierra, María Teresa (2016), "Dictamen pericial antropológico", *Juicio de Amparo 429/2016*. Parte quejosa: Comunidad Me'phaa de San Miguel del Progreso, ms.
- Sierra, María Teresa (2017), "Guerrero, Mexico: Community Police Confront Macro-violences", *NACLA Report on the Americas*, 49(3), 366-369.
- SIPAZ – Blog del Servicio Internacional para la Paz (2011), *Guerrero: movilización de la policía comunitaria en contra de la minería*. Consultado el 22.08.2017, en <https://sipaz.wordpress.com/2011/08/24/guerrero-movilizacion-de-la-policia-comunitaria-en-contra-de-la-mineria/>.
- Suprema Corte de Justicia de la Nación (2014), *Protocolo de actuación para quienes imparten justicia en casos que involucren. Derechos de personas, comunidades y pueblos indígenas*. México: Suprema Corte de Justicia de la Nación. Consultado el 27.06.2017, en https://www.sitios.scjn.gob.mx/codhap/sites/default/files/archivos/paginas/nueva_version_ProtocoloIndigenasDig.pdf.
- Tlachinollan – Centro de Derechos Humanos de la Montaña (2015), "Alertan autoridades agrarias de la Montaña organización frente a la minería", Consejo de Autoridades Agrarias de la Montaña/Costa Chica por la Defensa del Territorio y en Contra de la Minería, de 7 de octubre. Consultado el 26.06.2017, en <http://www.tlachinollan.org/comunicado-alertan-autoridades-agrarias-de-la-montana-organizacion-frente-a-la-mineria/>.
- Tlachinollan – Centro de Derechos Humanos de la Montaña (2016), *JÚBA WAJÍIN Una Batalla a Cielo Abierto en la Montaña de Guerrero por la Defensa del Territorio y la Vida*. Consultado el 26.06.2017, en <http://www.tlachinollan.org/wp-content/uploads/2016/07/J%C3%9ABA-WAJ%C3%8D%C3%8DN-Una-batalla-a-cielo-abierto-en-la-Monta%C3%B1a-de-Guerrero-por-la-defensa-del-territorio-y-la-vida.pdf>.
- Tlachinollan – Centro de Derechos Humanos de la Montaña (2017a), *Territorio sagrado no concesionado*, 19 de abril. Consultado el 26.06.2017, en <http://www.tlachinollan.org/boletin-territorio-sagrado-no-concesionado/>.
- Tlachinollan – Centro de Derechos Humanos de la Montaña (2017b), "La incansable lucha de Júba Wajíin por ser y vivir como hijas e hijos del fuego", Guerrero: Mar de luchas Montaña de ilusiones, enero 2016-julio 2017. Consultado el 10.02.2018, en: <http://www.tlachinollan.org/wp-content/uploads/2017/08/XXIII-INFORME-DE-ACTIVIDADES.pdf/>.
- Valladares, Laura (2012), "La importancia del peritaje cultural. Avances, retos y acciones del Colegio de Etnólogos y Antropólogos para la certificación de peritos", *Boletín Colegio de Etnólogos y Antropólogos Sociales, A.C.*, 11-20.
- Velázquez, Verónica (2013), *Reconstitución del territorio comunal. El movimiento étnico-autonómico en San Francisco de Cherán*. Tesis de Maestría en Antropología Social presentada en CIESAS, México.

Weizner, Vivian (2018), "*Economía Cruda/ Derecho Crudo. Pueblos Ancestrales, Minería, Derecho y Violencia en Colombia*". Tesis de Doctorado en Antropología Social presentado en CIESAS, México.